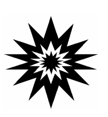
المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ﷺ.

قال الله تعالى: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِۦ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾﴾ آل عمران:١٠٢. وقال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُوا۟ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَٰحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَآءً ۚ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ٱلَّذِى تَسَآءَلُونَ بِهِۦ وَٱلْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴿١﴾﴾ النساء:١. وقال: ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ ٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ وَقُولُوا۟ قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧٠﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَٰلَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَمَن يُطِعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٧١﴾﴾ الأحزاب:٧٠/٧١.



أما بعد.

فإن أصل نسبة الحمد في كل مكانة عليا أو مقام محمود، هو ما يقوم به صاحبه بفعل الخير للغير لا لنفسه، وسمي كل قائم بعمل الخير المتعدي للآخرين محمودا وممدوحا ومشكورا على ما قام به، وأنه يستحق الشكر على ما قدم، ويستوجب على فعله الحمد والثناء،

ويكثرون له من التمجيد والدعاء، بل يمدحونه بأحب ما ينسب إليه من الأسماء، ويذكرونه فيما بينهم بجميل الأوصاف والأفعال.

ولذلك فإن النبي ﷺ قد شرفه الله ﷻ بأن جعله صاحب المقام المحمود الذي يرغب إليه الخلق جميعا، يطلبون منه الشفاعة العظمى حتى الخليل إبراهيم عليه السلام. وقد سُمِّيَ هذا المقام بالمحمود لأنه يمثل مكانة عليا يحمده فيها الأولون والآخرون جميعا.

وهو مقام يقومه النبي ﷺ ليريحهم من كرب الموقف، ويريهم فيه بما يفعله من السجود، بعد أن يجتمع إليه الخلائق، ويعرفون أنه صاحب المقام المحمود الذي يقول فيه: أنا لها، يريهم ما ينبغي أن يكون من الثناء على من خلق الوجود، وأسبغ نعمه على كل موجود، فكفر به من كفر، وشكره من شكر، وأثنى عليه وذكره من ذكر. فهو سبحانه الحميد المجيد، البر الكريم الودود، الذي أسبغ نعمه ظاهرة وباطنة على الخلائق أجمعين، وكان كل من كان قائما باسم الله الرحمن الرحيم، فوجب إقرار الحمد لله رب العالمين.

ولذلك بدأ الله ﷻ كتابه، وبدأ أم كتابه بهذه الآيات: ﴿بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝١ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ ۝٢ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ ۝٣ مَٰلِكِ يَوْمِ ٱلدِّينِ ۝٤ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ۝٥﴾ الفاتحة: ١/٧.

• استحقاق الحمد والثناء ملازم للإنعام والعطاء.

وإذا كان المخلوق مستوجبا للحمد، مستحقا للمدح والثناء، لأنه يفعل الخير لا لنفسه، ولا لمصلحة تعود على شخصه، ولكن يفعله

حرصا على غيره، وإرادة محبته ونفعه، فكيف بفعل الله الغني بذاته في خلقه، وإيجاده وإمداده، وإنعامه وعطائه، فهو الحميد المجيد الذي يفعل الخير ويأمر به، لا لمصلحة تعود عليه، ولكن لمصلحة تعود على المأمور، فهو المنفرد بكمال الحمد لأنه قيوم السماوات والأرض ومن فيهن، وهو مَلِك السموات والأرض ومن فيهن، وهو الحق، ووعده الحق، ولقاؤه حق، وقوله حق، وحكمته بادية في سائر الخلق.

قال تعالى: ﴿ وَذَكِّرْ فَإِنَّ ٱلذِّكْرَىٰ تَنفَعُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾ وَمَا خَلَقْتُ ٱلْجِنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ مَآ أُرِيدُ مِنْهُم مِّن رِّزْقٍ وَمَآ أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ ﴿٥٧﴾ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَّاقُ ذُو ٱلْقُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴿٥٨﴾ ﴾ الذاريات:٥٥/٥٨.

روى البخاري من حديث ابن عباس ﷺ أنه قال: (كَان النبِيُّ ﷺ إذا قَامَ مِن الليْل يَتَهَجَّدُ قَال: اللهُمَّ لكَ الحَمْدُ، أَنتَ قَيِّمُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَن فِيهن. وَلكَ الحَمْدُ، لكَ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَن فِيهن. وَلكَ الحَمْدُ، أَنتَ نورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَن فِيهن. وَلكَ الحَمْدُ، أَنتَ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ. وَلكَ الحَمْدُ، أَنتَ الحَقُّ، وَوَعْدُكَ الحَقُّ، وَلقَاؤُكَ حَقٌّ، وَقَوْلكَ حَقٌّ، وَالجَنَةُ حَقٌّ، وَالنارُ حَقٌّ، وَالنبِيُّون حَقٌّ، وَمُحَمَّدٌ ﷺ حَقٌّ، وَالسَّاعَةُ حَقٌّ. اللهُمَّ لكَ أَسْلمْتُ، وَبِكَ آمَنتُ، وَعَليْكَ تَوَكَّلتُ، وَإِليْكَ أَنبْتُ، وَبِكَ خَاصَمْتُ، وَإِليْكَ حَاكَمْتُ، فَاغْفِرْ لي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلنتُ، أَنتَ المُقَدِّمُ، وَأَنتَ المُؤَخِّرُ، لا إِلهَ إِلا أَنتَ، أَوْ لا إِلهَ غَيْرُكَ) [1].

(١) البخاري في كتاب الكسوف، باب التهجد بالليل ١/٣٧٧ (١٠٦٩).

ولما كان نفعه لعباده ونعمه لا يحصيه إلا هو، كان حمده والثناء على أفعاله لا يحصيها إلا هو. روى مسلم من حديث أبي سعيد ﷺ أنه قال: (كَان رَسُول الله ﷺ إذا رَفَعَ رَأْسَهُ مِن الرُّكُوعِ قَال: رَبَّنا لكَ الحَمْدُ، مِلءَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ، وَمِلءَ مَا شِئْتَ مِن شيء بَعْدُ، أَهْل الثناءِ وَالمَجْدِ، أَحَقُّ مَا قَال العَبْدُ، وَكُلنا لكَ عَبْدٌ، اللهمَّ لاَ مَانعَ لِمَا أَعْطَيْتَ، وَلاَ مُعْطِي لِمَا مَنعْتَ، وَلاَ يَنفَعُ ذا الجَدِّ مِنكَ الجَدُّ) [1].

وعند مسلم من حديث أبي هريرة ﷺ أن النبي ﷺ قال: (قَال اللهُ تَعَالى: قَسَمْتُ الصَّلاةَ بَيْني وَبَيْن عَبْدِي نصْفَيْن، ولَعَبْدِي مَا سَأَل، فَإذا قَال العَبْدُ: الحَمْدُ للهِ رَبِّ العَالِمين. قَال اللهُ تَعَالى: حَمِدَني عَبْدِي. وَإذا قَال: الرَّحْمَن الرَّحِيم. قَال اللهُ تَعَالى: أَثنى عَليَّ عَبْدِي. وَإذا قَال: مَالكِ يَوْمِ الدِّين. قَال: مَجَّدَني عَبْدِي. وَقَال مَرَّةً: فَوَّضَ إليَّ عَبْدِي. فَإذا قَال: إيَّاكَ نعْبُدُ وَإيَّاكَ نسْتَعِين. قَال: هَذا بَيْني وَبَيْن عَبْدِي، وَلعَبْدِي مَا سَأَل. فَإذا قَال: اهْدِنا الصِّرَاطَ المُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الذين أَنعَمْتَ عَليْهِمْ غَيْرِ المَغْضُوبِ عَليْهِمْ وَلا الضَّالين. قَال: هَذا لعَبْدِي وَلعَبْدِي مَا سَأَل) [2].

وعند مسلم من حديث عَمْرُو بْن عَبَسَةَ ﷺ أن النبي ﷺ قال: (فَإن هُوَ قَامَ فَصَلى، فَحَمِدَ الله وَأَثنى عَليْهِ، وَمَجَّدَهُ بالذي هُوَ لهُ أَهْل، وَفَرَّغَ قَلبَهُ للهِ إلاَّ انصَرَفَ مِن خَطِيئَتِهِ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ وَلدَتْهُ أُمُّهُ) [3].

(١) مسلم في الصلاة، باب اعتدال أركان الصلاة ١/٣٤٣ (٤٧١).
(٢) مسلم في الصلاة ، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة ١/٢٩٦ (٣٩٥).
(٣) مسلم في صلاة المسافرين، باب إسلام عمرو بن عبسة ١/٥٧٠ (٨٣٢).

وقد أخبر الله ﷻ أن له الحمد، وأنه حميد مجيد، وأن له الحمد في الأولى والآخرة، وله الحكم، ونحو ذلك من أنواع المحامد. وحمده سبحانه نوعان:

١- حمد على إحسانه إلى عباده مع غناه عنهم، وهو من الشكر.

٢- حمد لما يستحقه هو بنفسه من نعوت كماله، الموجبة لغناه الذاتي، والتي يركن إليها بالضرورة كل من سواه لأنه فقير فقرا ذاتيا، وهذا الحمد لا يكون إلا على ما اتصف به من صفات الكمال، ولذلك كانت عقيدة أهل السنة موافقة لفطرة التوحيد لأنها معتمدة على إثبات الصفات، وعقيدة الجهمية من المتكلمين الأشعرية مخالفة للفطرة منافية لمنهج الحنيفية السمحة لأنها معتمدة على تعطيل الصفات.

ومعلوم أن كل ما يحمد فإنما يحمد على ما له من صفات الكمال، فكل ما يحمد به المخلوق فهو عطاء من الخالق الحميد، والذي منه ما يحمد عليه هو أحق بالحمد، فثبت أنه المستحق للمحامد الكاملة، وهو أحق من كل محمود بالحمد، وأحق بالكمال من كل كامل [1].

وقد ذكر ابن القيم رحمه الله أن إثبات الحمد الكامل لله ﷻ يقتضي ثبوت كل ما يحمد عليه من صفات كماله ونعوت جلاله، إذ من عُدِم صفات الكمال فليس بمحمود على الإطلاق، وغايته أنه محمود من وجه دون وجه، ولا يكون محمودا بكل وجه وبكل اعتبار بجميع أنواع الحمد إلا من استولى على صفات الكمال جميعها، فلو عدم منها صفة

(١) انظر بتصرف مجموع الفتاوى ٦/٨٤.

واحدة لنقص من حمده بحسبها [(١)].

ولما كان الحديث عن أفعال الله ﷻ موجبا لمعرفة العباد لربهم، ومعرفتهم لفضله عليهم، وعدله فيهم، وفقرهم إليه، وكان الحمد إنما يكون حمدا على النعمة، والحمد على النعمة لا يمكن إلا بعد معرفة تلك النعمة، ونعم الله خارجة عن التحديد والإحصاء، فإن الحديث عن توحيد الربوبية ومسائل الإيمان بالقضاء والقدر والحكمة والتعليل والتدبير هي شفاء العليل ومنة القدير.

قال ابن القيم: (إن أهم ما يجب معرفته على المكلف النبيل، فضلا عن الفاضل الجليل، ما ورد في القضاء والقدر والحكمة والتعليل، فهو من أسنى المقاصد، والإيمان به قطب رحى التوحيد ونظامه، ومبدأ الدين المبين وختامه، فهو أحد أركان الإيمان، وقاعدة أساس الإحسان التي يرجع إليها ويدور في جميع تصاريفه، فالعدل قوام الملك، والحكمة مظهر الحمد، والتوحيد متضمن لنهاية الحكمة، وكمال النعمة، ولا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، فبالقدر والحكمة ظهر خلقه وشرعه المبين، ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين) [(٢)].

- **توصيف دورة منة القدير وموقعها من الدورات العلمية.**

بينا في دورة أصول العقيدة الماضية أن الهدف الأساسي من الدورات

---

(١) انظر بتصرف مدارج السالكين ١/٦٤.

(٢) من مقدمة شفاء العليل ١/٢.

العلمية في العقيدة الإسلامية هو العناية بنشر التوحيد الذي كان عليه سلفنا الصالح، وترسيخ العقيدة الصحيحة، والمبادئ والقيم الإسلامية المبنية عليها بأساليب علمية، وصيانتها من الضلالات والأفكار البدعية، وغرس الروح الإسلامية والأخلاق الكريمة في طلاب العلم للحفاظ على تلك القيم من غزو الأسلحة الفكرية، والانحرافات العقدية والسلوكية، بحيث يبقى طالب العلم عضوا صالحا نافعا في مجتمعه، محافظا على دينه حريصا على بلده.

وهذا الهدف ممتد ومتواصل في دورة منة القدير، والمسلك فيها أيضا اتباع نظام التعليم عن بعد، بحيث يكون الأمر سهلا ميسورا، يتمكن من خلاله جميع فئات المثقفين في المجتمع من التعرف على العقيدة الصحيحة بنظام التعليم الذي يتجاوز حدود الزمان والمكان.

وقد بينا أن الطالب الراغب في حمل أمانة تلك العقيدة وتدريسها مستقبلا بصورة كافية، تمكنه من التأهل لنشرها بعد مراعاة المتطلبات العلمية الأخرى، لا بد له من دراسة أربع دورات علمية، أولها دورة أصول العقيدة في التعرف على منهج أهل السنة والجماعة في توحيد الأسماء والصفات، وكل ما جاء في النقل الصحيح من أخبار عن الغيبيات، وهذه قد تمت بحمد الله وتوفيقه، ولاقت قبولا واسعا ظهر أثره فيمن درسوها وأتقنوها من الدعاة وطلاب العلم.

وهذه ولله الحمد هي الدورة العلمية الثانية، والتي عرفت بدورة منة القدير في التعرف على منهج أهل السنة والجماعة في توحيد الربوبية ومسائل الإيمان بالقضاء والقدر والحكمة والتدبير، وما يتبعها

من أركان الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر.

وأسأل الله أن يعيننا على إتمام دورة منة الرحمن في التعرف على منهج أهل السنة والجماعة في توحيد العبادة، وإفراد الله بأحكام العبودية، وبيان أنواع الشرك في الإلوهية، وخطورته على الأمة الإسلامية، وحقيقة العمل وأركان الإيمان، وما يقابله من أنواع الكفر والعصيان. وكذلك نسأله أن يعيننا على إتمام دورة كفاية الطالبين في بيان أصول فرق المسلمين المتقدمين، ومذاهب المعاصرين المنحرفين، وأديان المخالفين لسيد الأنبياء والمرسلين محمد ﷺ.

وننبه مرة أخرى على أن طالب العلم لكي يتقن أحد الدورات العلمية السابقة لا ينبغي أن يكتفي بمجرد القراءة في الكتاب، فلابد له أولا أن يلتزم حضور الدورات، أو مشاهدة المحاضرات المسجلة على الوسائط المتعددة، والملحقة بالكتاب المقرر لكل دورة، بحيث لا تقل نسبة المتابعة في كل دورة عن ستين ساعة مرئية سماعا مباشرا في جلسة علمية، وأن يقوم بعمل التلخيصات والأبحاث المطلوبة حول موضوع كل محاضرة.

- **مفردات المنهج المقرر لدورة منة القدير.**

دورة منة القدير القصد منها أن نتعرف على منهج أهل السنة والجماعة في توحيد الربوبية ومسائل الإيمان بالقضاء والقدر والحكمة والتدبير، بحيث يتمكن طالب العلم بعد دراستها دراسة دقيقة من الإلمام بعدة جوانب أو محاور أساسية:

المحور الأول: يدور حول الآثار المترتبة على إثبات وصف الغنى والكمال في الأسماء والصفات والأفعال والتي انفرد بها رب العزة والجلال، وبيان معاني الأولية والآخرية فيها، في مقابل وصف الحاجة والافتقار الذي يلحق كل ما سوى الله على وجه الاضطرار، بحيث يظهر من هذا المحور ما يوجب الحمد لرب العالمين، وأنه الغني الحميد الكريم المجيد الرحمن الرحيم.

المحور الثاني: يدور حول معاني القدرة وطلاقتها، والوصف الذي تضمنه اسم الله القدير، وهو الوصف المُظهر لتوحيد الربوبية، وما تعلق بذلك من أسماء الله وآثار صفاته، كانفراده سبحانه بعلم التقدير، وكتابة المقادير، ومشيئة الله في وقوع المقدور على سابق التقدير، وما نوّع في خلقه من مراتب التدبير وأنواع التقدير، وما ضن به من علم القدر كسِرٍّ له في خلقه، لم يُطلع عليه ملكا مقربا، ولا نبيا مرسلا.

المحور الثالث: يدور حول معاني الحكمة وطلاقتها، والوصف الذي تضمنه اسم الله الحكيم، وهو الوصف المُظهر لتوحيد العبودية، وما تعلق بذلك من أسماء الله وآثار صفاته، كظهور عدله في خلقه، وفضله على من شاء من عباده، وظهور الأسباب، وافتقار الإنسان واحتياجه إلى الأخذ بها، وترتيب معاني الحساب، ووقوع الثواب والعقاب، وتشريع الشرائع والأحكام، وتمييز الحلال من الحرام، وأن يكون الدين عند الله الإسلام، وظهور سائر الحكم في أفعال الله بادية في الخلق، سواء أدركها من أدركها، أو جهلها من جهلها.

وقد تناول المنهج في دورة منة القدير ثلاثين مطلبا مشروحا شرحا ميسرا، وبتوسع زائد في الكتاب عن المحاضرات المرئية، بحيث يستطيع الطالب أن يجد بين يديه ما يصبو إليه مما يغطي له كل فقرة في المطلب، أو موضوع المحاضرة. وأما بيان مفردات تلك المطالب في دورة منة القدير مرتبة على ما سبق تقسيمه من المحاور والجوانب الأساسية فهو على النحو التالي:

- **أولا المطالب المتعلقة بموجبات الحمد لله رب العالمين.**

- ## المطلب الأول.

معاني التوحيد بين وصف الغنى والكمال ووصف الافتقار إلى رب العزة والجلال

١. توحيد الربوبية وإثبات الغنى والكمال لرب العزة والجلال.
٢. إذا أيقن العبد بفقره الذاتي رأى نفسه مملوكا لله الغني.
٣. توحيد العبودية ووصف الحاجة والافتقار.
٤. الباعث لفعل المخلوق فقره وعبوديته أما الخالق فليس كذلك.
٥. دليل الفطرة علة احتياج العالم إلى الله عند السلف.
٦. التوحيد هو دين الفطرة لأن الأشياء مفتقرة إلى الخالق لذواتها.
٧. وصف الحاجة والافتقار وطلب الجنة وبغض النار.
٨. دليل الحدوث علة احتياج العالم إلى الله عند المتكلمين.

٩. بطلان تفسير الأفول بمعنى الحركة.

- المطلب الثاني.

دليل الإمكان وبيان معاني الفقر الاضطراري والفقر الاختياري

١. المقصود بالإمكان في الحكم العقلي عند الفلاسفة.
٢. دليل الإمكان علة احتياج العالم إلى الله عند الفلاسفة.
٣. الرد على من قدم تفسير الفلاسفة للأفول على تفسير السلف.
٤. رد ابن تيمية على من جعل الأفول بمعنى الإمكان.
٥. الفقر فقران فقر اضطراري عام وفقر اختياري خاص.
٦. أكمل الخلق أعظمهم عبودية وشهودا لفقره وحاجته إلى ربه.
٧. حقيقة الطاغوت تجاوز الحد في الخروج من الفقر الذاتي.
٨. كمال توحيد الربوبية لله يظهر بكمال توحيد العبودية لله.
٩. توحيد الإلوهية عند الخلف هو توحيد الربوبية عند السلف.
١٠. الحاجة إلى الرزق دليل الافتقار إلى الخالق الرازق.

- المطلب الثالث.

معاني الربوبية وحقيقة الصفات السلبية التي قررها الأشعرية

١. احتجاج الأشعرية على إثبات توحيد الربوبية بدليل التمانع.
٢. الأساس الذي قام عليه ابتداع الصفات السلبية عند الأشاعرة.
٣. ماهية الصفات السلبية الخمس التي قررها الأشعرية.
٤. شرح مفهوم الوحدانية والتوحيد عند السلف الصالح.
٥. شرح مفهوم الوحدانية ومخالفة الحوادث عند الأشعرية.
٦. مناقشة الأشعرية في معنى الوحدانية ومخالفة الحوادث.
٧. مفهوم القيام بالنفس بين السلف والأشعرية.
٨. قيام الخلائق على الشفعية والقيام بالنفس لإثبات الوترية.
٩. القيام بالنفس والفرق بين معنى اسم الواحد والأحد والوتر.

- المطلب الرابع.

مفهوم الأولية والآخرية ومعنى القدم والبقاء كصفات سلبية عند الأشعرية

١. التوحيد وإثبات وصف الأولية بلا قبلية والآخرية بلا بعدية.
٢. اسم الله الأول ودلالته على وصف الأولية وعلو الشأن فيها.
٣. اسم الله الآخر ودلالته على وصف الآخرية والمقصود بها.
٤. أولية الله أولية ذاتية وأولية وصفية وأولية فعلية.
٥. أمثلة لأولية الله في الوصف الذاتي الذي لا يتعلق بالمشيئة.
٦. أمثلة لأولية الله في الوصف الفعلي الذي يتعلق بالمشيئة.

٧. أمثلة لأولية الله الفعلية التي تتعلق بالمشيئة والزمان معا.

٨. التعبد باسم الأول والآخر معا ووصف الأولية والآخرية.

٩. القدم والبقاء من الصفات السلبية عند الأشعرية.

١٠. أصول التوحيد عند المتكلمين تعاكس أصول التوحيد الحق.

- المطلب الخامس.

البقاء ببقاء والبقاء بإبقاء والفرق بين ما يبقى ببقاء وما يبقى بإبقاء

١. هل الوجود والزمان دائمان أزليان أبديان من الطرفين؟

٢. الأصول القرآنية والنبوية الدالة على بقاء أهل الخلدين أبدا.

٣. هل الجنة والنار مخلوقتان موجودتان الآن وأين هما؟

٤. التسلسل واجب في الأبد وممكن في الأزل وممتنع في المؤثرات.

٥. تحقيق مراد العباد في الدنيا علقه الله بمشيئته.

٦. الابتلاء في الدنيا هو العلة في ألا نشاء إلا ما شاء الله.

٧. تحقيق مراد العباد في الآخرة علقه الله بمشيئتهم أو عكسها.

٨. لا بد أن نفرق في البقاء بين ما يبقى ببقاء الله وما يبقي بإبقائه.

٩. معنى قول الطحاوي ما زال بصفاته قديما قبل خلقه.

١٠. هل الجنة والنار باقيتان أبديتان أم أنهما تفنيان بعد حين؟

- **المطلب السادس.**

حقيقة توحيد الربوبية كما وردت في الكتاب والسنة

١. الرب اسم من أسماء الله الحسنى التوقيفية المطلقة.
٢. الربوبية وصف الرب الذي دل عليه الاسم بدلالة التضمن.
٣. معنى الربوبية في القرآن والسنة يقوم على معنيين.
٤. الأدلة النقلية على قيام معنى الربوبية على ركنين.
٥. اللوازم المترتبة على إفراد الله بالخلق والتدبير.
٦. الأدلة العقلية على إثبات وجود الرب وتوحيد الربوبية.
٧. أقوال السلف في التعرف على وجود الرب وتوحيد الربوبية.
٨. المعطيات العلمية ودليل الآفاق الكونية والنفس البشرية.
٩. الأدلة العلمية كشفت الإعجاز في دلالة الآفاق الكونية.
١٠. مشروع الجينيوم والإعجاز في دلالة النفس البشرية.

- **المطلب السابع.**

توحيد الربوبية وعلاقته بإثبات الفوقية واستواء الله على عرشه

١. أهمية الإيمان بعلو الذات والفوقية في فهم توحيد الربوبية.
٢. العلة الأولى في استحقاق الملك والملكية الصناعة.
٣. العلة الثانية في استحقاق الملك والملكية الوراثة.
٤. نفي النصوص النقلية لذرائع الشرك في الربوبية والعبودية.
٥. عظمة العرش ودلالته على عظمة من استوى عليه.
٦. إثبات الاستواء على العرش يوجب الإذن عند الشفاعة.
٧. ملك الملوك على عرشه لا يأمر إلا لمصلحة تعود على خلقه.
٨. ملك الملوك من فوق عرشه يمهل ولا يهمل.

- **ثانيا المطالب المتعلقة بطلاقة القدرة والمظهرة للربوبية.**

- **المطلب الثامن.**

المرتبة الأولى من مراتب القدر العلم

١. الإيمان بالقدر الركن السادس من أركان الإيمان.
٢. ما المقصود بمراتب القضاء والقدر؟
٣. الأدلة النقلية على أن علم التقدير من مراتب القدر.
٤. علم التقدير من علم الغيب وليس لغير الله فيه نصيب.
٥. العلم الإلهي وتعلقاته بأنواع معلوماته ووجود مخلوقاته.

٦. تفصيل مراتب العلم الإلهي وتعلقاته والأدلة عليه.
٧. علم الله بما لم يكن لو كان كيف كان يكون.
٨. العلم وصف ذاتي لله لا يتغير بخلاف معلوماته فإنها تتغير.
٩. ارتباط العلم بالقدرة والتقدير أو بالحكمة والتدبير.

- **المطلب التاسع.**

كتابة المقادير في اللوح المحفوظ والمرتبة الثانية من مراتب القدر

١. الإيمان بكتابة المقادير من أركان الإيمان بالقضاء والقدر.
٢. الأدلة على كتابة المقادير في اللوح المحفوظ من القرآن.
٣. هل القلم أول المخلوقات أم العرش؟
٤. أنواع الأقلام التي وردت في الكتاب والسنة.
٥. أنواع الأقلام التي أقسم الله بها في سورة القلم.
٦. العلة في عدم المحو والتغيير لما دون في اللوح المحفوظ.
٧. بداية وقت الكتابة في اللوح المحفوظ والجمع بين النصوص.
٨. اللوح المحفوظ فوق العرش عند رب العالمين.
٩. العلة في كتابة المقادير وتدوينها في اللوح المحفوظ.

- **المطلب العاشر.**

مشيئة الله الشاملة لجميع الكائنات المرتبة الثالثة من مراتب القدر

١. مشيئة الله أجمعت على ثبوتها أدلة المنقول والمعقول.

٢. المعتزلة القدرية نفاة التقدير ضلوا في فهم المشيئة.

٣. التوحيد الحق أن يعلق العبد أفعاله على مشيئة الله.

٤. الاحتجاج بمشيئة الله على المعصية له نوعان.

٥. المحاجة التي حدثت بين آدم وموسى في الاحتجاج بالقدر.

٦. رد الأمر إلى مشيئة الله فيما هو كائن من الأمور.

٧. رد الأمر إلى مشيئة الله فيما يستقبل من الأمور.

٨. حكم لو المستقبلية التي تكون في ترتيب الأخذ الأسباب.

٩. الأصول القرآنية في طلاقة المشيئة وأنواع تعلقاتها.

١٠. مشيئة الله لا تكون إلا كونية وإرادته كونية وشرعية.

• المطلب الحادي عشر.

خلق الكائنات بقدرة الله والمرتبة الرابعة من مراتب القدر

١. اعتقاد السلف في المرتبة الرابعة من مراتب القدر.

٢. القدرية مجوس الأمة والجبرية خالفوا أهل السنة في مرتبة الخلق.

٣. أهل السنة يؤمنون باقتران القدرة بالحكمة والخلق بالعدل.

٤. الأدلة النقلية في إثبات الخلق والقدرة والرد على المخالفين.

٥. خلق الله الدنيا بعلل ومعلولات إظهارا لحكمته.
٦. المؤمن لا يتغافل عن القدرة بدعوى الانشغال في الحكمة.
٧. مرتبة الخلق يُرد إليها خلق العلة بلا معلول.
٨. مرتبة الخلق يُرد إليها خلق المعلول بلا علة.
٩. التوكل على الله من آثار الإيمان بمراتب القدر.
١٠. الأسباب التي يقلبها الله مثلها كالآلة بيد الصانع.
١١. الفرق بين القضاء والقدر وأثر ذلك على الإيمان.

• المطلب الثاني عشر.

التقدير الأزلي والميثاقي والقضاء المبرم المظهر للمشيئة والقدرة

١. أنواع التقدير في الأصول القرآنية والنبوية خمسة أنواع.
٢. لماذا التنوع في أنواع التقدير بين المبرم والمعلق؟
٣. القدر سر الله في خلقه ولا يقبل المحو والتغيير.
٤. اعتقاد الصحابة في الإيمان بالتقدير الأزلي.
٥. التقدير الميثاقي من أنواع التقدير المظهر للقدرة.
٦. الأدلة النقلية من السنة النبوية على التقدير الميثاقي.
٧. لماذا أنسانا الله الميثاق الذي أخذه علينا؟

٨. هل يكفي الميثاق لإقامة الحجة على العباد؟

٩. العلة في التحذير من الشرك يوم أخذ العهد على الذرية.

- المطلب الثالث عشر

القضاء المعلق والتقديرات الابتلائية المظهرة للحكمة

١. التقدير العمري تقدير معلق بأسباب غيبية لرعاية الإنسان.

٢. الأسباب المشهودة في تكوين الإنسان وإنشائه أطوارا.

٣. الأدلة النقلية على إثبات تولى الملائكة للتقدير العمري.

٤. الجمع بين الروايات في بيان توقيت التقدير العمري.

٥. رأي ابن تيمية في بيان الفرق بين القضاء المبرم والمعلق.

٦. التقدير السنوي من أنواع التقدير والقضاء المعلق.

٧. القرآن نزل ليلة القدر إلى بيت العزة في السماء الدنيا.

٨. العلة في تسمية ليلة القدر بهذا الاسم.

٩. التقدير اليومي من أنواع التقدير والقضاء المعلق.

١٠. لم يخلق الله الخلق وينعزل عنه كما زعمت الفلاسفة.

١١. توحيد الربوبية والعبودية إيمان بطلاقة القدرة والحكمة معا.

• المطلب الرابع عشر.

العمل بالتدبير الشرعي والإيمان بالتدبير الكوني

١. ضرورة الإيمان بنوعين من تدبير الله في ملكه.
٢. التدبير الكوني هو القضاء المبرم والتقدير الجبري الحتمي.
٣. التدبير الشرعي هو التدبير الديني التكليفي الاختياري.
٤. القضاء في كتاب الله يرد بالمعنى الكوني والشرعي.
٥. الحكم من أنواع التدبير وقد يكون كونيا أو شرعيا.
٦. الأمر في كتاب الله قد يكون أمر كونيا أو أمرا شرعيا.
٧. الإرادة من أنواع التدبير وقد تكون كونية أو شرعية.
٨. لما أمر إبليس بالسجود أراد منه ذلك أم لم يرده؟
٩. أمثلة لعقيدة من لا يفرقون بين التدبير الكوني والشرعي.

• المطلب الخامس عشر.

الصديق والزنديق وأمور التدبير بين التسيير والتخيير

١. الفرق بين هداية التوفيق وهداية الدلالة والإرشاد.
٢. أساس الضلال الذي وقعت فيه القدرية المعتزلة.

٣. مناظرة في الهداية مع القاضي عبد الجبار المعتزلي.
٤. من أنواع تدبير الله في خلقه الكتابة الكونية والشرعية.
٥. التحريم الإلهي يرد على معنى التدبير الكوني والشرعي.
٦. الإذن الإلهي من أنواع التدبير الكوني والشرعي.
٧. الجعل في القرآن نوعان نوع كوني وآخر شرعي.
٨. البعث الإلهي من أنواع التدبير الكوني والشرعي.
٩. من أنواع التدبير الكوني والشرعي الإرسال والكلمات.
١٠. التنوير في إسقاط التدبير بين الصدّيق والزنديق.

- المطلب السادس عشر.

القدر حجة عند المصائب لا عند المعائب وعلاقة فعل الرب مع فعل العبد

١. القدرية المشركية هم الذين جعلوا لله شركاء في عبادته.
٢. القدرية المجوسية هم الذين جعلوا لله شركاء في خلقه.
٣. القدرية الإبليسية هم الذين عارضوا الشرع بالقدر.
٤. شبهة إبليس التي يرددها حزبه من المخالفين في القدر.
٥. كل شبهة وقعت لبنى آدم فإنما وقعت من إضلال الشيطان.
٦. الرد على قولهم المحبة نار تحرق ما سوى مراد المحبوب.

٧. فعل العبد وعلاقته بفعل الرب عند الطاعة.

٨. فعل العبد وعلاقته بفعل الرب عند المعصية.

٩. فعل العبد وعلاقته بفعل الرب عند المصيبة.

- المطلب السابع عشر.

شرح المنظومة التائية في القضاء والقدر
لشيخ الإسلام ابن تيمية

١. تعريف بالمنظومة التائية في القضاء والقدر.

٢. شرح سؤال الذمي في احتجاجه بالقدر على فعل المعاصي.

٣. جواب شيخ الإسلام ابن تيمية على شبهات الذمي.

- المطلب الثامن عشر.

الفرار من القدر إلى القدر أفرارا
من قدر الله يا عمر؟

١. كيف فهم الصحابة العلاقة بين القدر والأخذ بالأسباب؟

٢. لا عدوى ولا طيرة وفر من المجذوم فرارك من الأسد.

٣. مذاهب الناس في إثبات الأخذ بالأسباب وإبطالها.

٤. رأي ابن تيمية في الجمع بين القدر والأخذ بالأسباب.

٥. رأي ابن حزم في الجمع بين القدر والأخذ بالأسباب.

٦. رأي ابن القيم في الجمع بين القدر والأخذ بالأسباب.

٧. حكم الرجل المبتلى الذي سكن في دار بين قوم أصحاء.

٨. الإيمان بالقدر وأثره في عدم الاستسقاء بالأنواء.

- **ثالثا المطالب المتعلقة بكمال الحكمة الموجبة لتوحيد العبودية.**

- **المطلب التاسع عشر.**

النازعان والحكمة من خلق الاختيار في الإنسان

١. خلق الاختيار في الإنسان من مظاهر الحكمة الإلهية.

٢. المقصود بالقلب في المعاني اللغوية.

٣. ما المقصود بالقلب الذي ورد في القرآن والسنة؟

٤. وصف القلب بجانبه المحسوس الكائن في صدر الإنسان.

٥. التشابه بين أركان الجانب الغيبي والمحسوس من القلب.

٦. منطقة حديث النفس مصدر الخواطر والأفكار في القلب.

٧. الدليل على أن منطقة حديث النفس كائنة في القلب؟

٨. الركن الأول في منطقة حديث النفس النازعان.

٩. هوى القلب يتعلق بأنواع المشتهيات وعلل الاشتهاء.
١٠. كيف يمكن التعرف على خواطر الخير والشر والتمييز بينهما؟
١١. مذاهب الناس في الشهوة والاشتهاء.
١٢. كيف يتخلص من وقع في الهوى وأدمن الاستجابة لهواه ؟

- المطلب العشرون.

الهاتفان والحكمة من خلق الاختيار في الإنسان

١. العلة في الإذن للشيطان بأن يوسوس بالعصيان للإنسان.
٢. وكل الله بالإنسان ملكا قرينا في مقابل الشيطان.
٣. الدليل النقلي الصحيح على وجود الهاتفين.
٤. المقصود بالقرينين الذين ورد ذكرهما في سورة ق.
٥. تكفل الله بإيقاف الشيطان وإخناسه عند الاستعاذة من وسواسه.
٦. التمييز بين الخواطر الصادرة عن الملك والشيطان.
٧. خواطر الشيطان مصدر النسيان في الإنسان.
٨. حال القلب في منطقة الكسب مع الملك والشيطان.
٩. النازعان والهاتفان من كمال حكمة الله في خلق الإنسان.
١٠. حال القلب مع الملك والشيطان كما يصوره الغزالي.

- **المطلب الواحد والعشرون.**

فضل الله على الإنسان في حمايته من كيد الشيطان

١. الحكمة من وجود الشيطان وجنوده كمصدر للشر.
٢. الاختيار بين الملك المعبود بحق والطاغوت المعبود بظلم.
٣. أنواع شر الشيطان ستة أجناس لا يزال موسوسا حتى ينالها.
٤. فضل الله على الإنسان في حمايته من كيد الشيطان.
٥. أثر المعصية والطاعة على خواطر الملك والشيطان.
٦. بيان مداخل الشيطان إلى القلب والحذر منها.
٧. قاعدة نافعة في اعتصام الإنسان من كيد الشيطان.

- **المطلب الثاني والعشرون.**

العقل والحكمة في خلق مقومات الاختيار في الإنسان

١. المقصود بالعقل في اللغة وما ورد في القرآن والسنة.
٢. العقل في المعنى الاصطلاحي العقدي.
٣. أثبت العلم الحديث أن العقل كائن في القلب.
٤. العقل والقلب من مظاهر الحكمة وكمال النعمة.
٥. ما يدركه الإنسان بالعقل أمران أساسيان وهبي وكسبي.

٦. القرآن يدعو العقلاء إلى توحيد الربوبية بطريقين.
٧. الإيمان بالكتب من أركان الإيمان التي تحقق الحكمة الإلهية.
٨. الإيمان بالرسل ودور العقل في تمييز النفع والضرر.
٩. الدعوة إلى وحدة الأديان لا يحقق حكمة ولا يقيم حجة.
١٠. إرادة الله الشرعية هي أحكام العبودية التي تقام بها الحجة.
١١. العقل مراقب للخواطر يتابعها ويمحص ما فيها.

• المطلب الثالث والعشرون.

منطقة الكسب والحكمة في خلق مقومات الاختيار في الإنسان

١. الأدلة من القرآن على أن منطقة الكسب محلها القلب.
٢. أدلة السنة على أن منطقة الكسب والأعمال محلها القلب.
٣. تحرك الجوارح يكون تبعا للاختيار القائم بالقلب.
٤. الإرادة أساس الاختيار وسيدة الأعمال في القلب.
٥. الفرق بين إرادة العبد ومشيئته وسائر أعمال القلوب.
٦. المشيئة تختلف عن الإرادة والمحبة في النفاق وشهادة الزور.
٧. المراد لنفسه والمراد لغيره والمستعان لنفسه والمستعان لغيره.
٨. الأعمال في كل موقف ابتلائي متراصة في القلب بين طريقين.
٩. أعمال القول في منطقة الكسب تخضع للأحكام التكليفية.

١٠. النية هي أساس العمل والحساب عند الله عليها.

١١. وصف ابن القيم للعلاقة بين منطقة الكسب وحديث النفس.

• المطلب الرابع والعشرون.

تقليب القلوب وتصريفها وتثبيتها بين معاني القدرة والحكمة

١. نتائج العلاقة بين منطقة حديث النفس ومنطقة الكسب.

٢. أصول الضلال مرجعها إلى بابين الشهوات والشبهات.

٣. حقيقة النفس المطمئنة والنفس اللوامة والنفس الأمارة.

٤. حقيقة القلب السليم والقلب المريض والميت القاسي.

٥. حقيقة الفتن التي تعرض على القلوب عودا عودا.

٦. سبْق الكتاب وتقليب القلوب بين عدل الله وفضله.

٧. الختم والطبع على القلوب وعدم التعارض مع الحكمة.

٨. من أسماء الله المقيدة مقلب القلوب ومصرفها ومثبتها.

• المطلب الخامس والعشرون.

الاستطاعة والقدرة وحكمة الله في خلق الاختيار في الإنسان

١. معنى الاستطاعة في اللغة والاصطلاح.

٢. الأدلة النقلية على إثبات الاستطاعة البشرية.
٣. القدرة والاستطاعة من مقومات الحرية تحقيقا للابتلاء.
٤. الاستطاعة والقدرة قد تكون وبالا على صاحبها.
٥. سلامة الجوارح وعدم الموانع هي الاستطاعة قبل الفعل.
٦. الاستطاعة التي يخلقها الله مع الفعل تكون توفيقا أو خذلانا.
٧. حتمية ترابط العلل والمعلولات وخرق العادات.
٨. عقيدة السلف في الاستطاعة تفتح باب الاستعانة.
٩. الاستطاعة تقوم على ركيزتين مبنيتين على تحقيق الغاية.
١٠. حقيقة الفعل البشري وعلاقته بالاستطاعة.
١١. الاستطاعة وأثرها في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

- **المطلب السادس والعشرون.**

الحكمة الإلهية ومحاسبة الإنسان على الاختيارات الذاتية

١. الإيمان باليوم الآخر هو الركن الخامس من أركان الإيمان.
٢. جعل الله ملائكة للرحمة وملائكة للعذاب وملائكة للكتاب.
٣. الأمانة العظمى تتطلب الحساب والمساءلة القصوى.
٤. دقة الحساب ودلالتها على كمال الاختيار والمسئولية.
٥. الذرة وحدة وزن الأعمال وتختلف عن وزن الأجر.
٦. نظام الملائكة في تسجيل العمل ووضع المقابل من الأجر.



٧. الملائكة تسجل فعل الإنسان محددا بالزمان والمكان.

٨. مثال لدقة الملائكة في تدوينهم لحساب زمن الفعل.

٩. الدليل على أن ملائكة الأعمال تسجل مكان الأفعال.

١٠. ملائكة الأعمال تسجل العلم والإرادة والاستطاعة.

١١. المؤمن يحاسبه الله بالفضل والكافر يحاسب بالعدل.

١٢. أبو حامد الغزالي وبيان طريقة الملائكة في محاسبة القلب.

١٣. جواب ابن تيمية عن الإرادة بلا عمل هل يحصل بها عقاب؟

١٤. الإيمان بالساعة وأشراطها من الإيمان باليوم الآخر.

١٥. حتمية الإيمان بالبعث والعرض والحساب.

١٦. الإيمان بالميزان والصراط وفتنة القبر وعذابه.

• المطلب السابع والعشرون.

الوصف الذي يتميز به الإنسان في الأرض
وبيان معاني الحكمة

١. هل تميز الإنسان عن الكائنات بأنه حيوان ناطق؟

٢. العموم والخصوص في نطق الكائنات أو عدم نطقها.

٣. هل تميز الإنسان عن غيره بالعقل والحكمة؟

٤. الكائنات ترفض الشرك وتأباه وأكثر العقلاء يشركون بالله.

٥. هل تميز الإنسان عن غيره من الكائنات بالاجتماعية؟

٦. الكائنات في اجتماعيتها تفوق البشرية في اجتماعيتها.
٧. هل تميز الإنسان عن غيره من الكائنات بالعبودية؟
٨. الكائنات في سجودها أكمل من بني آدم في سجودهم.
٩. هل تميز الإنسان عن غيره من الكائنات بالحرية والمسئولية؟
١٠. حقيقة الوصف الذي يميز الإنسان عن غيره من الكائنات.

• المطلب الثامن والعشرون

الأمانة العظمى وتخيير الإنسان في حملها وأثرها في خلافته للأرض

١. المقصود بخلافة الإنسان للأرض لغة واصطلاحا.
٢. هل يصح القول بأن الإنسان خليفة عن الله في أرضه ؟
٣. استخلاف الإنسان في القرآن له عند التحقيق معنيان.
٤. الخلافة عن الله ليست عن غيبة المستخلف أو عجزه.
٥. معنى الخلافة عن الله بين ابن تيمية وابن عربي.
٦. ابن تيمية ينفي الخلافة عن الله على معنى النقص.
٧. ابن عربي يجعل معاني الخلافة شاهدا لوحدة الوجود.
٨. لماذا استخلف الله الإنسان في الأرض؟
٩. لماذا عرضت الأمانة على المخلوقات؟

١٠. التخيير في التسخير لتحقيق الرضا والمحبة في أركان العالم.

١١. كيف كانت بداية الكون في المرحلة الأولى؟

١٢. تهيئة الكون في المرحلة الثانية كانت لأجل الإنسان.

- **المطلب التاسع والعشرون.**

العدل الإلهي وابتلاء الإنسان بالملائكة والشيطان

١. كيف كانت المرحلة الثانية من نشأة الكون؟

٢. وجود العالم بهذا الكمال ليس لمجرد انفجار عشوائي.

٣. العلة في إعلام الملائكة بخلافة الإنسان.

٤. كيف علمت الملائكة أن الخليفة سيفسد في الأرض؟

٥. هل الملائكة كانت مستفسرة أم مستنكرة؟

٦. لماذا أمر الله الملائكة بالسجود لآدم؟

٧. الملائكة أسباب غيبية لتدبير أمور العالم والبشرية.

٨. العدل الإلهي وابتلاء الإنسان بوسواس الشيطان.

٩. حقيقة القرينين الذين يهتفان بلمتين.

- **المطلب الثلاثون.**

الابتلاء وتحقيق معاني الحكمة الإلهية

١. لماذا أخذ الله الميثاق والعهد على الذرية؟
٢. العلة في التحذير من الشرك يوم أخذ العهد على الذرية.
٣. الإنسان من جنة الابتلاء إلى دار الجزاء.
٤. وجه الحكمة في إخراج آدم من الجنة ونزوله إلى الأرض.
٥. الابتلاء وتحقيق معاني الحكمة الإلهية.
٦. حكمة الابتلاء والجزاء كما يراها العلامة ابن القيم.
٧. الإنسان لم يوصف بالظلم والجهالة لأنه حمل الأمانة.
٨. الحكمة في خلود أهل الجنة والنار أبد الآبدين.
٩. الرد على من نفى أن الإنسان خليفة عن الله على وجه الابتلاء.

تلك مفردات دورة منة القدير التي تتناول عقيد أهل السنة والجماعة في توحيد الربوبية ومسائل الإيمان بالقضاء والقدر والحكمة والتدبير، أتبعناها بوضع اختبار تجريبي مركز، يمكن من خلاله قياس قدرة الطالب على تمييز الاعتقاد الحق، وانتقاء الصواب من خيارات متعددة باطلة أو خاطئة أو تحتمل شيئا من الصواب والخطأ معا إلا وجها واحدا صحيحا. وقد وضعناه في خاتمة الكتاب ليتمكن طلاب العلم من قياس درجة الفهم لما ورد في المنهج من مفردات.

• **دعاء وعرفان وتذكير وشكر وتقدير.**

أسأل الله لإخواني الدعاة وطلاب العلم أن يجعل هذا العمل في ميزان حسناتنا وحسناتهم يوم نلقاه، وأذكرهم ونفسي بتقوى الله،

وأذكرهم بما رواه البخاري من حديث عبد الله بن مسعود ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: (لا حَسَدَ إلاَّ في اثنتَيْن: رَجُل آتَاهُ اللهُ مَالاً، فَسَلطَهُ عَلى هَلكَتِهِ فِي الحَقِّ، ورَجُل آتَاهُ اللهُ الحِكْمَةَ، فَهُوَ يَقْضِي بِهَا، وَيُعَلمُهَا) [1].

وعند مسلم من حديث أَبي موسى الأشعري ﷺ أن النبي ﷺ قال: (مَثل مَا بَعَثني اللهُ بِهِ مِن الهُدَى وَالعِلم، كَمَثل غَيْث أَصَابَ أرْضاً؛ فَكَانتْ مِنهَا طَائِفَةٌ طَيِّبَةٌ، قَبِلتِ المَاءَ فَأَنبَتَتِ الكَلأَ وَالعُشْبَ الكَثيرَ، وَكَان مِنهَا أجَادِبُ، أمْسَكَتِ المَاءَ فنفعَ اللهُ بِهَا الناسَ، فَشَرِبُوا مِنهَا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا، وَأَصَابَ طَائِفَةً مِنهَا أُخْرَى، إنمَا هِيَ قِيعَان؛ لا تُمْسِكُ مَاءً، وَلاَ تُنبِتُ كلأً، فَذلكَ مَثل مَن فَقُهَ في دِين اللهِ، وَنفَعَهُ مَا بَعَثني اللهُ بِهِ، فَعَلمَ وَعَلمَ، وَمَثل مَن لَمْ يَرْفَعْ بِذلكَ رَأساً، وَلَمْ يَقْبَل هُدَى اللهِ الذي أُرْسِلتُ بِهِ) [2].

وروى البخاري من حديث سهل بن سعد ﷺ أن رسول الله ﷺ قَال لعَليﷺ: (فوَاللهِ لأَن يَهْدِيَ اللهُ بِكَ رَجُلاً وَاحِداً، خَيْرٌ لكَ مِن أن يَكُون لكَ حُمْرُ النعَمِ) [3].

وإني لأتوجه في ختام هذه المقدمة بالشكر إلى الإخوة الأئمة والدعاة وطلاب العلم الذين قاموا بمراجعة الأحاديث وتخريجاتها

---

(١) البخاري في العلم، باب الاغتباط في العلم والحكمة ١/٣٩ (٧٣).

(٢) مسلم في الفضائل، باب بيان مثل ما بعث النبي ﷺ ٤/١٧٨٧ (٢٢٨٢).

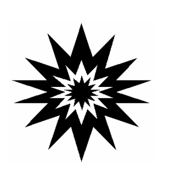
(٣) البخاري في الجهاد، باب فضل من أسلم على يديه رجل ٣/١٠٩٦(٢٨٤٧).

العلمية، وأخص منهم الأستاذ الأمين أحمد أمين. وكذلك أشكر فريق العمل القائمين على موقع الرضوانية، الذين قاموا بتسجيل المحاضرات الصوتية والمرئية بما استطاعوا من إمكانياتهم المتواضعة، ثم تفريغها وبرمجتها وإخراجها على النحو المرفق بالكتاب.

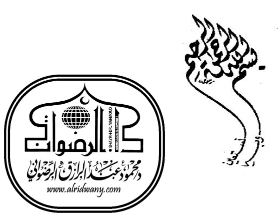
وكتبه

أ.د/ محمود عبد الرازق الرضواني

أستاذ العقيدة والأديان والفرق والمذاهب المعاصرة
والعضو المؤسس للجمعية العلمية لعلوم العقيدة والأديان والفرق
والمذاهب المعاصرة بكلية الدعوة وأصول الدين
بالجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة







***

تخير أقرب الإجابات التي تتوافق مع الصواب على ما درست في دورة منة القدير، ثم ظلل باللون الأسود الدائرة التي تتوافق مع إجابتك في ورقة الإجابة؟ (الزمن المناسب لكل سؤال دقيقة).

(١)- القول بأن وصف الغنى والكمال وصف ذاتي انفرد به رب العزة والجلال، وأن وصف الحاجة والافتقار وصف ذاتي لكل مخلوق على وجه الاضطرار.

أ- يعبر عن مذهب الفلاسفة. ب- يعبر عن مذهب المتكلمين.

ج- هو دليل الفطرة عند السلف. د- كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٢)- علة احتياج العالم إلى الله عند الفلاسفة هي.

أ- الحدوث. ب- الفطرة.

ج- الإبداع وإتقان الصنعة. د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٣)-جعل الله طلب الجنة والبعد عن النار أعلى حاجة يسعى إليها العقلاء الموحدون من بني الإنسان، وهذا.

أ- يعارض دعوى الصوفية في أن تكون العبادة بغير عوض.

ب- دليل الفطرة والافتقار الذاتي إلى الله تعالى في الدنيا والآخرة.

ج- دليل على بطلان قول رابعة العدوية: لا أعبدك خوفا ولا طمعا وإنما أعبدك حبا لذاتك.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٤)–قال تعالى: (أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الخَالِقُونَ) (الطور:٣٥) .

أ– هذه الآية دليل من ضمن أدلة الفطرة التي وردت في المنقول.

ب– الآية دليل على أن القديم ليس محلا للحوادث ولا محلا لحدوث صفات الأفعال كالنزول والاستواء والمجيء إلى فصل القضاء.

ج– دليل على نفي التحيز والجهة والجسمية.

د– الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٥)–قال تعالى: (فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْل رَأى كَوْكَباً قَال هَذا رَبِّي فَلمَّا أَفَل قَال لا أُحِبُّ الآفِلِينَ) (الأنعام:٧٦).

أ– الأفول في الآية بمعنى الحركة وهو دليل الحدوث.

ب– الأفول في الآية بمعنى الممكن وهو دليل الإمكان.

ج– الخليل إبراهيم كان يعنى الحدوث والإمكان معا.

د– الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٦)–القدرية المشركية.

أ– هم الذين جعلوا لله شركاء في عبادته وزعموا أن ذلك يوافق الأوامر والنواهي التكليفية، وإن اعترفوا بالقضاء والقدر.

ب– وهم الذين يجعلون لله ﷻ شركاء في خلقه، وأن خالق الخير غير خالق الشر.

ج– هم الذين صدقوا بأن الله ﷻ صدر عنه الأمر الكوني والأمر الشرعي، لكنهم يعتبرون هذا تناقضا، وهم خصماء الله يوم القيامة.

د– الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٧)–القائل: أَنَهَيْتَ عن قتْل النُّفُوس تعمُّداً وبَعَثتَ أنتَ لقَبْضها مَلكَيْنِ.

أ– من القدرية المعتزلة.

ب– من القدرية المجوسية.

ج– من القدرية الإبليسية.

د– الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٨)– قال ابن تيمية: (عاتبت بعض شيوخ الجبرية، فقال لي: المحبة نار تحرق من القلب ما سوى مراد المحبوب، والكون كله مراد له، فأي شيء أُبْغِضُ منه).

أ– هذا الجبري جعل المشيئة بمعنى الإرادة التكليفية.

ب– هذا الجبري جعل المشيئة بمعنى الإرادة الكونية.

ج– هذا الجبري لم يجعل المشيئة بمعنى القضاء والقدر.

د– الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٩)–فعل العبد وعلاقته بفعل الرب عند الطاعة.

أ– فيه التوفيق واتفاق المشيئة والمحبة.

ب– فيه اتفاق إرادة العبد مع إرادة الرب الشرعية ومن ثم الكونية.

ج– لا بد أن ينسب العبد طاعته إلى فضل الله وهدايته.

د– الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(١٠)– فعل العبد وعلاقته بفعل الرب عند المعصية التي تاب منها:

أ– يجوز له الاحتجاب بالقدر على ما مضى من المعاصي.

ب– لا يجوز له الاحتجاب بالقدر على ما مضى من المعاصي.

ج– القدر لا يحتج به عند المعائب مطلقا.

د– الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(١١)– الذي يحتج بالقدر عند انتهاكه للمحارم ويطالب بحقه إذا وقعت عليه المظالم هو.

أ– قدري عند المعصية جبري عند الطاعة.

ب– جبري عند المعصية قدري عند الطاعة.

ج– الإجابة ما ورد في أ ، ب.

د– الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(١٢)- المقصود بالوجوب في الحكم العقلي عند الفلاسفة.

أ- عدم انتفاء وجود الشيء في حكم العقل.

ب- ما يثاب المكلف على فعله ويعاقب على تركه.

ج- ما أمر الله به على سبيل الحتم والإلزام.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(١٣)- قال برهان الدين البقاعي: (الخواص يفهمون من الأفول الإمكان، والأوساط يفهمون منه الحدوث للحركة، والعوام يفهمون من الأفول أن الغارب كالمعزول).

أ- كلام البقاعي يدل على تعظيمه لسلف الأمة.

ب- كلام البقاعي يدل على تعظيمه لمذهب الخلف.

ج- كلام البقاعي يدل أن الفلاسفة أعظم من الصحابة والتابعين.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(١٤)- الفقر الاضطراري هو.

أ- هو فقر الكافر والمؤمن.

ب- هو افتقار المؤمنين لربهم.

ج- هو الفقر الاختياري للكافر.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(١٥)- الطاغوت هو.

أ- كل من تجاوز الحد في الخروج من الفقر الذاتي إلى الغنى الذاتي.

ب- كل ما عبد من دون الله.

ج- الشيطان ومن كان من حزبه.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(١٦)– حقيقة الصفات السلبية التي قررها الأشعرية وهي الوحدانية ومخالفة الحوادث، والقيام بالنفس، والقدم والبقاء.

أ– هي أصول عقلية محدثة مبتدعة لإثبات وجود الرب.

ب– هي أصول نقلية لإثبات توحيد الله في أسمائه وصفاته.

ج– الإجابة ما ورد في أ ، ب.

د– الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(١٧)– دليل التمانع الذي يحتج به المتكلمون يمكن الاستدلال له:

أ– بقوله تعالى: (لوْ كَانَ فِيهِمَا آلهَةٌ إِلا اللهُ لفَسَدَتَا) (الأنبياء:٢٢).

ب– بقوله تعالى: (مَا اتَّخَذَ اللهُ مِنْ وَلدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلهٍ إِذاً لذَهَبَ كُل إِلهٍ بِمَا خَلقَ وَلعَلا بَعْضُهُمْ عَلى بَعْضٍ) (المؤمنون:٩١).

ج– لا يصح دليلا معقولا ولا منقولا.

د– الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(١٨)– قوله تعالى: (إِنَّكَ لا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلكِنَّ اللهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلمُ بِالمُهْتَدِينَ) (القصص:٥٦) الهداية المنفية عن النبيﷺ.

أ– هي الهداية الكونية كما في قوله تعالى: (أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلمَاتِ البَرِّ وَالبَحْرِ) (النمل:٦٣).

ب– هي الهداية التي وردت في قوله تعالى: (وَإِنَّكَ لتَهْدِي إِلى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) (الشورى:٥٢).

ج– هي الهداية الكونية والتكليفية.

د– الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(١٩)– معنى الكتابة في قوله تعالى: (وَكَتَبْنَا عَليْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالعَيْنَ بِالعَيْنِ وَالأَنْفَ بِالأَنْفِ وَالأُذُنَ بِالأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ) (المائدة:٤٥)

هو معنى الكتابة في قوله.

أ- (قُل لنْ يُصِيبَنَا إلا مَا كَتَبَ اللهُ لنَا) (التوبة:٥١).

ب- (فَالآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللهُ لكُمْ) (البقرة:١٨٧).

ج- (وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالعَدْلِ) (البقرة:٢٨٢).

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٢٠)- معنى التحريم في قوله تعالى: (وَحَرَّمْنَا عَليْهِ المَرَاضِعَ مِنْ قَبْل فَقَالتْ هَل أَدُلكُمْ عَلى أَهْل بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لكُمْ) (القصص:١٢) هو معنى التحريم في قوله تعالى.

أ- (إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللهُ عَليْهِ الجَنَّةَ) (المائدة:٧٢).

ب- (وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا عَليْنَا مِنَ المَاءِ أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللهُ قَالُوا إِنَّ اللهَ حَرَّمَهُمَا عَلى الكَافِرِينَ) (الأعراف:٥٠).

ج- (قَال فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَليْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الأَرْضِ) (المائدة:٢٦).

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٢١)- الإذن ورد في قوله تعالى: (وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلا بِإِذْنِ اللهِ كِتَاباً مُؤَجَّلاً) (آل عمران:١٤٥) وورد في قوله: (فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ) (النور:٣٦).

أ- الإذن الأول والثاني لا يدخلان تحت التدبير الكوني أو الشرعي.

ب- الإذن الأول شرعي والثاني كوني.

ج- الإذن الأول كوني والثاني شرعي.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٢٢)- قوله تعالى: (إِنَّا جَعَلنَاهُ قُرْآناً عَرَبِيّاً لعَلكُمْ تَعْقِلُونَ) (الزخرف:٣).

أ- الجعل في الآية لا يصح أن يكون بمعنى خلق.

ب- الجعل في الآية يصح أن يكون بمعنى شرع.

ج- المأمون بن هارون أخطأ عندما زعم أن كل مجعول مخلوق.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٢٣)- بيّن أي النصوص التالية في الإرادة التي لا ترد على المعنى الكوني ولا المعني الشرعي.

أ- (يُرِيدُ اللهُ لِيُبَيِّنَ لكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الذينَ مِنْ قَبْلكُمْ (النساء:٢٦).

ب- (يُرِيدُ اللهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الإِنْسَانُ ضَعِيفاً) (النساء:٢٨).

ج- (مَنْ كَانَ يُرِيدُ العِزَّةَ فَللهِ العِزَّةُ جَمِيعاً) (فاطر:١٠).

د- (فَعَّال لمَا يُرِيدُ) (البروج:١٦).

(٢٤)- مصطلح إسقاط التدبير من المصطلحات التي تتطلب بيانا وتحقيقا، وقد يستخدمه الزنديق والصديق.

أ- الصديق يعمل بالتدبير الشرعي ويؤمن بالتدبير الكوني.

ب- الصديق يعمل بالتدبير الشرعي فقط.

ج- الزنديق يخالف الشرعي والكوني.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٢٥)- قال الذمي في سؤاله لا بن تيمية: قَضَى بِضَلالي ثمَّ قَال ارْضَ بالقضا فَمَا أَنَا رَاضٍ بِالَّذي فِيهِ شِقْوَتِي. فأفضل رد عليه.

أ- أن الله قضى للذمي ألا يعبد إلا الله وهو الذي أشرك بالله وكفر به.

ب- أن القضاء الكوني المكتوب في اللوح المحفوظ لا يعلمه إلا الله فمن أين علم أن الله سيميته ضالا؟

ج- أن الرضا بالله ربا وبالإسلام دينا وبمحمد ﷺ نبيا ورسولا هو الذي أمر الله به عباده.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٢٦)- قال الذمي في سؤاله لابن تيمية: إذا شَاءَ رَبِّي الكُفْرَ مِنِّي مَشِيئَةً فَهَل أَنَا عَاصٍ فِي اتبَاعِ المَشِيئَةِ. فأفضل رد عليه.

أ- مشيئة الله كونية وهي سارية في المؤمن والكافر.

ب- إن سرقت بالمشيئة وجب قطع يدك أيضا بالمشيئة.

ج- ليس في مقدورك عصيان المشيئة أو اتباعها ولكن في مقدورك موافقة الشريعة وإن خالفت الشريعة عذبت في النار بالمشيئة.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٢٧)- قال تعالى: (إِنَّ اللّهَ يَأْمُرُ بِالعَدْلِ وَالإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذي القُرْبَى) وقال الطحاوي في العقيدة الطحاوية: (ولا غالب لأمره).

أ- الأمر في الآية هو نفسه الأمر الذي أراده الطحاوي.

ب- الأمر في الآية هو الأمر الكوني.

ج- الأمر في الآية شرعي وما أرده الطحاوي كوني.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٢٨)- الفرق بين المشيئة والإرادة.

أ- أن المشيئة كونية وشرعية والإرادة كونية فقط.

ب- أن الإرادة شرعية فقط والمشيئة كونية فقط.

ج- لا فرق بين مشيئة الله وإرادته عند المحققين.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٢٩)- الفرق بين الإرادة والمحبة.

أ- أن المحبة كونية وشرعية والإرادة كونية فقط.

ب- أن الإرادة شرعية فقط والمحبة كونية فقط.

ج- أن الإرادة كونية وشرعية والمحبة شرعية فقط.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٣٠)– قال تعالى: (وَخَلَقَ كُل شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيراً) (الفرقان:٢).

أ– التقدير وصف فعله تعلق بالمشيئة فقط.

ب– قدر فعله تعلق بالمشيئة والزمن معا.

ج– القدر تعلق بالتقدير كوصف فعل والقدرة كوصف ذات.

د– الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٣١)– قال تعالى: (قَال كَذلكِ اللهُ يَخْلقُ مَا يَشَاءُ إِذا قَضَى أَمْراً فَإِنَّمَا يَقُول لهُ كُنْ فَيَكُونُ) (آل عمران:٤٧) .

أ– القضاء هو العلم والكتابة والمشيئة.

ب– القضاء في الآية هو القضاء الديني.

ج– القضاء هو العلم والكتابة والمشيئة والخلق.

د– الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٣٢)– قال تعالى: (وَمَا تَشَاءُونَ إِلا أَنْ يَشَاءَ اللهُ) (التكوير:٢٩) .

أ– المشيئة الأولي كونية والثانية شرعية.

ب– المشيئة الأولي شرعية والثانية كونية.

ج– المشيئة الأولي لا كونية ولا شرعية والثانية شرعية.

د– الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٣٣)– قال أَبو عبيدة بن الجراح لعمر بن الخطاب رضي الله عنهما عند رحيله عن بلد الطاعون: أَفرارا من قدر الله؟ فقال عمر: نعم. نفر من قدر الله إلى قدر الله.

أ– عمر نظر إلى قدرة الله وربوبيته فقط.

ب– عمر نظر إلى الحكمة والأخذ بالأسباب فقط.

ج– عمر نظر إليهما معا وأن الأخذ بالأسباب من المقدر والمكتوب.

د– الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٣٤)- قال تعالى: (وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا).

أ- الآية دليل على وجود جميع مقومات الاختيار في الإنسان.

ب- الآية دليل على وجود النازعين.

ج- الآية دليل على وجود القرينين.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٣٥)- الخواطر الصادرة عن نازع الهوى.

أ- هي مصدر الشبهات والشهوات.

ب- هي مصدر الشهوات سواء كانت في الطاعة أو المعصية.

ج- لا يحاسب عليها الإنسان.

د- الإجابة في النقاط ب، ج.

(٣٦)- المتبعون لنهج السلف في الشهوة والاشتهاء.

أ- هم القائلون نشتهي ألا نشتهي.

ب- هم القائلون نشتهي أن نشتهي وألا تنتهي.

ج- هم القائلون نشتهي ولكن بالتكليف نحتمي.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٣٧)- خواطر الشر في منطقة حديث النفس إن وردت بعصيان.

أ- تتطلب استغفارا عاما كما استغفر النبي ﷺ في اليوم مائة مرة.

ب- تتطلب استعاذة بالله من لمة الشيطان.

ج- تتطلب النظر بالعقل في مقياس النفع والضرر لاختيار الأصلح.

د- الإجابة كل ما ورد النقاط السابقة.

(٣٨)- حدثت أمور وقت أخذ الميثاق على الذرية تتعلق بمراتب القدر وأنواع التقدير.

أ- هذا التقدير الذي تم من التدبير المبرم.

ب- هذا التقدير الذي تم من التدبير المعلق.

ج- من التدبير الذي يقبل التغيير. د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٣٩)- الميثاق الذي أخذه الله على الذرية.

أ- من كمال حكمة الله أنه أنسانا إياه.

ب- يكفي وحده لقيام حجة الله على خلقه.

ج- دليل على تعارض الفطرة مع الشرعة.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٤٠)- وصف الإنسان بالظلم والجهالة في آية الأمانه.

أ- لأنه حمل الأمانة. ب- على اعتبار النتيجة بعد حمل الأمانة.

ج- على الأغلب في جنس من حمل الأمانة. د- الإجابة ب، ج.

(٤١)- ميز الله الإنسان عن غيره من الكائنات بالخلافة عن الله.

أ- فهي خلافة جيل لجيل.

ب- فهي خلافة على سبيل الابتلاء والمسئولية والأمانة.

ج- فهي خلافة تجمع المعنيين السابقين.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٤٢)- الاستطاعة التي في قوله تعالى: (مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ) (هود:٢٠).

أ- هي الاستطاعة التي تكون قبل الفعل.

ب- هي الاستطاعة التي تكون بعد الفعل.

ج- هي الاستطاعة التي تكون مع الفعل.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٤٣)- في حتمية ترابط العلل والمعلولات أو عدم حتميتها يمكن القول:

أ- حتمية ترابط العلل والمعلولات لإظهار معاني الحكمة في الأخذ بالأسباب ووقوع الثواب والعقاب يوم الحساب.

ب- انفصال العلل عن معلولاتها والمعلولات عن عللها لإظهار معاني القدرة وعدم الاعتماد على الأسباب دون خالقها.

ج- الإجابة في النقاط أ، ب. د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٤٤)- قال ابن تيمية في رده على الذمي: وَأَصْلُ ضَلَالِ الخَلقِ مِنْ كُلِ فِرْقَةٍ هُوَ الخَوْضُ فِي فِعْلِ الإِلهِ بِعِلَةِ.

أ- يقصد أنهم يقيسون الخالق على المخلوق في أفعاله.

ب- الإجابة في النقاط أ، ج.

ج- أنهم يسألون عن العلة فيما كتبه من مقادير في اللوح المحفوظ.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٤٥)- نظام الملائكة في تسجيل كل موقف ابتلائي من أعمال العباد ومحاسبتهم عليها كما ورد في القرآن والسنة هو.

أ- حساب أوزان العمل بمقياس الذرات، ووضع الأجر بمقياس الحسنات، والوزر بمقياس السيئات.

ب- يحسبون زمان الفعل ومكانه، ومقدار العلم بالحكم، ومقدار الإرادة ومقدار الاستطاعة.

ج- يحاسبون المؤمن بالفضل والكافر بالعدل.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٤٦)- العلم الذي ورد في قول الطحاوي: (خلق الخلق بعمله).

أ- يدل على المرتبة الأولى من مراتب العلم.

ب- يدل على المرتبة الأولى من مراتب القضاء.

ج- يدل على المرتبة الأولى من مراتب القدر.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٤٧)- الإرادة الكونية والإرادة الشرعية.

أ- تجتمعان في أبي جهل. ب- تفترقان في أبي بكر الصديق.

ج- تجتمعان في العاصي فقط. د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٤٨)- الفرق بين القضاء الكوني والكتابة الكونية.

أ- أن القضاء واقع لا محالة والكتابة كونية وشرعية.

ب- أن المكتوب واقع لا محالة والقضاء كوني وشرعي.

ج- أن الكتابة الكونية هي المرتبة الثانية من مراتب القضاء الكوني.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٤٩)- الفرق بين المشيئة والقضاء.

أ- أن القضاء واقع لا محالة والمشيئة كونية وشرعية.

ب- أن القضاء كوني وشرعي والمشيئة كونية فقط.

ج- أن المشيئة هي المرتبة الثالثة من مراتب القضاء الكوني.

د- الإجابة ما ورد في النقاط ب، ج.

(٥٠)- من علامات الساعة الصغري.

أ- الدخان والدجال والدابة.

ب- طلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم.

ج- خَسفٌ بالمشْرِق، والمغْرب، وجزِيرةِ العَرب.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٥١)- قال تعالى: (وَنَضَعُ المَوَازِينَ القِسْطَ لِيَوْمِ القِيَامَةِ فَلا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئاً) (الأنبياء:٤٧). مذهب أهل السنة في الميزان.

أ- هو أمر معنوي يكون يوم القيامة يحقق القدرة في الخلق.

ب- هو أمر حسي وله كفتان مرئيتان يوم القيامة، وهي موازين متعددة تحقق معاني القدرة والحكمة معا.

ج- العمل عرَض والعرَض لا يمكن حسابه.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٥٢)- المقصود بمنطقة الكسب التي في القلب.

أ- هي الجوارح التي في البدن من الحواس المعروفة.

ب- هي قوة التفكير التدبر.

ج- هي منطقة أعمال القلوب كالنية والإرادة والمحبة.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٥٣)- من خصائص منطقة حديث النفس التي في القلب.

أ- تتحكم في منطقة الكسب تحكما كاملا.

ب- تتحكم في بدن الإنسان وجوارحه.

ج- يحاسب الإنسان على كل ما يدب فيها.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٥٤)- الفرق بين نسيان العمد ونسيان الخطأ.

أ- نسيان العمد مصدره الإنسان ونسيان الخطأ مصدره الشيطان.

ب- نسيان العمد صادر من منطقة الكسب في الإنسان ونسيان الخطأ من منطقة حديث النفس.

ج- نسيان العمد يحاسب عليه الإنسان ونسيان الخطأ رفع عنه.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٥٥)- من وافقت إرادته الإرادة الشرعية والكونية فنفسه نفس.

أ- لوامة.

ب- أمارة.

ج- مطمئنة.

د- مترددة في قبول أحد الإرادتين.

(٥٦)- قول النصارى في شعارهم: الله محبة.

أ- قول باطل لأن الكون فيه ما يحبه الله وما يبغضه.

ب- قول باطل لأنهم جعلوا المشيئة بمعنى المحبة.

ج- قول باطل لأنهم لا يفرقون بين التدبير الكوني والتدبير الشرعي.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٥٧)- قول النبيﷺ: (تُعرَضُ الفتَن على القُلوبِ كَالحَصِيرِ عودا عودا) يمكن أن تفسر الفتن بأنها.

أ- خواطر من دواعي هوى النفس ولمة الشيطان وشبهاته.

ب- قتال المسلمين في معركة الجمل وصفين.

ج- قتال المسلمين في معركة اليرموك.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٥٨)- قول النبيﷺ فيما صح عنه: (إِن أَحَدَكُم ليعمَل بعمل أهل الجنةِ حتى لا يكون بينها وبينه إلا ذراع، فيسْبِق عليه الكتابُ، فيعمل بعمل أهل النار فيدخُل النار).

أ- يدل على أن العبد مجبور مسير مهما فعل.

ب- يدل على أن العبد محاسب على سعيه وكسبه وميسر لما دون في شأنه في أم الكتاب.

ج- فيه تعارض يجعل الحديث محمولا على الظن.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٥٩)- قول النبي ﷺ: (قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء).

أ- يدل على أن العبد مجبور مسير مهما فعل.

ب- يدل على أن الله يبتليه بما يلقيه في منطقة حديث النفس بحيث يكون العبد مسئولا عن استجابته في منطقة الكسب.

ج- يتطلب دوام الرجوع والافتقار إلى الله في تثبيت القلب وتصريفه على الطاعة.

د- الإجابة في النقاط ب، ج.

(٦٠)- الإيمان بالملائكة هو الركن الثاني من أركان الإيمان.

أ- وهم عباد مكرمون يمثلون الأسباب الغيبية في تدير شئون الإنسان وهم مستقلون في أفعالهم عن تدبير الله لهم.

ب- وهم عباد مكرمون يمثلون الأسباب الغيبية في تدير شئون الإنسان ولا يستقلون في أفعالهم عن تدبير الله لهم.

ج- وهم مبتلون بنا في أمر الله لهم بالسجود لأبينا آدم، ونحن مبتلون بهم في تدبيرهم لأمورنا والإشراف على محاسبتنا.

د- الإجابة في النقاط ب، ج.

(٦١)- قول الملائكة: (أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لكَ) (البقرة:٣٠).

أ- يدل على أنها كانت معترضة على استخلافه الله لآدم.

ب- يدل على أنها قالت ما لا ينبغي.

ج- الإجابة في النقاط أ، ب.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٦٢)- سئل سهل بن عبد الله: لما أمر إبليس بالسجود لآدم، أراد منه ذلك أم لا؟ فقال سهل: أراده ولم يرده. ويعني.

أ- أنه أراده كونا وقدرا ولم يرده شرعا وتكليفا.

ب- يعنى أنه أراده شرعا وتكليفا ولم يرده كونا ووقوعا.

ج- الإجابة في النقاط أ، ب.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٦٣)- دعاء عمرو بن عبيد المعتزلي للأعرابي الذي سرقت ناقته: اللهم إنك لم ترد أن تسرق ناقته فسرقت فردها عليه. قال الأعرابي لا حاجة لي في دعائك.

أ- استقبح الأعرابي دعاءه لأنه مخالف للفطرة.

ب- استقبح الأعرابي دعاءه لأن لازمه أن السارق ربما يرفض أن يردها إذا أراد الله ردها.

ج- استقبح الأعرابي دعاءه لأنه جعل قوة السارق أشد من قوة الله كما تدعي المعتزلة أن العاصي يخلق فعله والله لا يقدر عليه.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٦٤)- مذهب السلف وسط بين الجبرية والقدرية.

أ- لأنه ينظر للنصوص بنظرة شمولية إيمانية.

ب- لأنه يجمع في الإيمان بين قدرة الله وربوبيته، والطاعة لأوامره والالتزام بشرعه وحكمته.

ج- ما ورد في النقاط أ، ب.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٦٥)- الحكم في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الكَافِرُونَ﴾ (المائدة:٤٤).

أ- كوني.

ب- شرعي.

ج- كوني شرعي.

د- لا كوني ولا شرعي.

(٦٦)- الهداية في قوله تعالى: (وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا العَمَى عَلى الهُدَى) (فصلت:١٧).

أ- كوني.

ب- شرعي.

ج- كوني شرعي.

د- لا كوني ولا شرعي.

(٦٧)- القضاء في قوله تعالى: (وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لاخْتَلَفْتُمْ فِي المِيعَادِ وَلَكِنْ لِيَقْضِيَ اللهُ أَمْراً كَانَ مَفْعُولاً) (الأنفال:٤٢).

أ- كوني.

ب- شرعي.

ج- كوني شرعي.

د- لا كوني ولا شرعي.

(٦٨)- الأمر في قوله تعالى: (إِنَّ اللهَ يَأْمُرُ بِالعَدْلِ والإحْسَان وَإِيتَاءِ ذي القُرْبَى) (النحل:٩٠).

أ- قدري.

ب- تكليفي ديني.

ج- كوني شرعي.

د- لا كوني ولا شرعي.

(٦٩)– الأمر في قوله تعالى: (وَلا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ) (الشعراء:١٥١).

أ- كوني. ب- شرعي.

ج- كوني شرعي. د- لا كوني ولا شرعي.

(٧٠)– القضاء في قوله تعالى: (قَالوا لنْ نُؤْثِرَكَ عَلى مَا جَاءَنَا مِنَ البَيِّنَاتِ وَالذي فطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ) (طه:٧٢).

أ- كوني.

ب- شرعي.

ج- كوني شرعي.

د- لا كوني ولا شرعي.

(٧١)– القضاء في قوله تعالى: (فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلمُوا تَسْليماً) (النساء:٦٥).

أ- كوني.

ب- شرعي.

ج- كوني شرعي.

د- لا كوني ولا شرعي.

(٧٢)– الحكم في قوله: (يَتَوَارَى مِنَ القَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلى هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) (النحل:٥٩).

أ- كوني.

ب- شرعي.

ج- كوني شرعي.

د- لا كوني ولا شرعي.

(٧٣)– قال تعالى: (وَإِذا أَرَدْنَا أَنْ نهْلكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا القَوْل فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيراً) (الاسراء:١٦). توجيه أمر الله للمترفين على ما ذكره ابن القيم هو أمر.

أ– كوني.

ب– شرعي.

ج– كوني شرعي.

د– لا كوني ولا شرعي.

(٧٤)– المرتبة الرابعة من مراتب القدر.

أ– هي الخلق والإيجاد بالقدرة.

ب– هي العلم والحكمة.

ج– هي التقدير السابق قبل وجود الخلائق.

د– الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٧٥)– المرتبة الرابعة من مراتب القدر.

أ– يرد إليها وجود المعلول مرتبطا بعلته.

ب– يرد إليها وجود المعلول منفصلا عن علته.

ج– يرد إليها وجود العلة منفصلة عن معلولها.

د– الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٧٦)– أئمة أهل السنة يقولون إن الله خالق أفعال العباد كما أنه خالق كل شيء وخالق الأشياء بالأسباب، وخلق للعبد قدرة بها يكون فعله.

أ– لم يخالف في ذلك إلا القدرية الجبرية الزنادقة.

ب– لم يخالف في ذلك إلا القدرية المعتزلة مجوس الأمة.

ج– لم يخالف في ذلك إلا الشيعة الإمامية.

د– الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٧٧)- تغافل المسلم الموحد عن النظر إلى قدرته سبحانه بدعوى الانشغال في النظر إلى حكمته، يعد.

أ- اقترابا من مذهب المعتزلة.

ب- اقترابا من مذهب الجبرية.

ج- الإجابة في النقاط أ،ب.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٧٨)- تغافل المسلم الموحد عن النظر إلى حكمته سبحانه بدعوى الانشغال في النظر إلى قدرته، يعد.

أ- اقترابا من مذهب المعتزلة. ب- اقترابا من مذهب الجبرية.

ج- الإجابة ما ورد في النقاط أ،ب.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٧٩)- من أمثلة خلق العلة بلا معلول.

أ- ناقة صالح. ب- ميلاد آدم وعيسى عليهما السلام.

ج- نبع الماء بين أصابع النبي محمد ﷺ.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٨٠)- من أمثلة خلق المعلول بلا علة.

أ- ناقة صالح.

ب- النار التي ألقي فيها الخليل إبراهيم عليه السلام.

ج- السم الذي وضعته اليهودية للنبي ﷺ.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٨١)- الرضا بالقضاء والقدر من أركان التوكل.

أ- ويكون قبل الأخذ بالأسباب.

ب- ويكون بعد الأخذ بالأسباب.

ج- ما ورد في النقاط أ، ب.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٨٢)- من أنواع التقدير المعلق.

أ- التقدير السنوي.

ب- التقدير الميثاقي.

ج- التقدير الأزلي.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٨٣)- من أنواع التقدير التي لا محو فيها ولا إثبات.

أ- التقدير السنوي. ب- التقدير العمري.

ج- التقدير اليومي.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٨٤)- القدر سر الله في خلقه.

أ- لأنه لا يطلع عليه ملك مقرب ولا نبي مرسل.

ب- لأن الملائكة هم فقط الذين يطلعون على ما في اللوح.

ج- ما ورد في النقاط أ، ب.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٨٥)- المكتوب في اللوح المحفوظ.

أ- فيه محو وإثبات لكمال القدرة.

ب- لا محو فيه ولا إثبات لتمام القدرة والحكمة.

ج- ما ورد في النقاط أ، ب.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٨٦)- اسم الله الخالق.

أ- دل على ذات الله بالمطابقة.

ب- دل على ذات الله وصفة الخلق بالتضمن.

ج- دل على العلم والقدرة باللزوم.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٨٧)- اسم الله القدير.

أ- دل على صفة التقدير بالتضمن.

ب- دل على ذات الله وصفة القدرة بالتضمن.

ج- دل على صفة العلم والحياة بالمطابقة.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٨٨)- اسم الله الحكيم.

أ- دل على صفة الحكمة بالمطابقة.

ب- دل على ذات الله بالمطابقة.

ج- دل على ذات الله وصفة الحكمة بالمطابقة.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٨٩)- التقدير العمري.

أ- مما لا يقبل التغير.

ب- مما يتعلق بالأسباب الغيبية وهم الملائكة.

ج- ما ورد في النقاط أ، ب.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٩٠)- ورد في الصحيحين عن النبي ﷺ أنه قال: (من سره أَن يبسطَ له في رزْقه، وينسأَ له في أَثره، فليصل رحمه).

أ- صلة الرحم تطيل العمر في القضاء المعلق ولا تطيل في المبرم.
ب- العمر لا يتغير في التقدير العمري ولا بد من تفسير الزيادة بالبركة.
ج- ما ورد في النقاط أ، ب.
د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٩١)- التقدير اليومي.

أ- من التقدير المبرم الذي لا يتغير لقوله تعالى (كُل يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ).
ب- من التقدير المعلق بالأسباب المشهودة والغيبية التي تقع فيها المقدورات متوافقة مع التقدير المبرم لحظة الخلق والإيجاد.
ج- ما ورد في النقاط أ، ب.
د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٩٢)- المقصود بأنواع التقدير.

أ- تنظيم أمور الكون من خلال مجموعة من التقديرات تتعلق بجميع المخلوقات أو بعضها، عمومها وخصوصها.
ب- أنواع التقدير جعل الله منها المبرم ومنها المعلق لتحقيق معاني القدرة والحكمة معا.
ج- ما ورد في النقاط أ، ب. د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٩٣)- قال تعالى: (لِكُل أَجَل كِتَابٌ يَمْحُوا اللهُ مَا يَشَاءُ وَيُثبِتُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الكِتَابِ) (الرعد:٣٩).

أ- المحو والإثبات في أم الكتاب.
ب- المحو والإثبات في أم الكتاب وإن رفعت الأقلام وجفت الصحف.
ج- المحو والإثبات في صحف العبد التي تتولاها الملائكة.
د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٩٤)- قال تعالى: (وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولوا هَذهِ مِنْ عِنْدِ اللهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولوا هَذهِ مِنْ عِنْدِكَ قُل كُل مِنْ عِنْدِ اللهِ فَمَال هَؤُلاءِ القَوْمِ لا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثاً) (النساء:٧٨) .

أ- كل من عند الله على اعتبار معاني التدبير الكوني في النصر والهزيمة والمنتصر يحمد الله والمخطئ يتوب إلى الله ويرضى بالمقدر.

ب- الحسنة يصح تفسيرها بالنعمة والسراء، والسيئة بالبلاء والضراء.

ج- ما ورد في النقاط أ، ب.

د- الإجابة ليست في النقاط السابقة.

(٩٥)- قال تعالى: (مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ) (النساء:٧٩).

أ- الحسنة من الله تشمل التدبير الكوني والشرعي معا.

ب- السيئة من العبد لمخالفته التدبير الشرعي.

ج- الحسنة قد يراد بها المعنى الكوني تارة، وقد يراد بها المعنى الشرعي تارة أخرى.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٩٦)- الإذن في قوله تعالى عن الأخ الأكبر ليوسف: (فَلَنْ أَبْرَحَ الأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الحَاكِمِينَ) (يوسف:٨٠) .

أ- كوني.

ب- شرعي.

ج- كوني شرعي.

د- لا كوني ولا شرعي.

(٩٧)- الحكم في قوله تعالى عن الأخ الأكبر ليوسف: ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الأَرْضَ حَتَّى يَأْذَنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمَ اللهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الحَاكِمِينَ﴾ (يوسف:٨٠).

أ- كوني.

ب- شرعي.

ج- كوني شرعي.

د- لا كوني ولا شرعي.

(٩٨)- قال فخر الدين الرازي: (سمعت أن الأستاذ أبا إسحاق الاسفراييني كان جالسا في دار الصاحب بن عباد، فدخل القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني، فلما رآه قال: سبحان من تنزه عن الفحشاء. فقال الأستاذ أبو إسحاق: سبحان من لا يجري في ملكه إلا ما يشاء). الأصوب في العبارات التالية تعليقا على ما سبق:

أ- القاضي عبد الجبار لا ينكر أن المعصية تقع بقدر الله.

ب- أبو إسحاق الاسفراييني لم ينكر على القاضي عبد الجبار.

ج- القاضي عبد الجبار معتزلي ينكر القدر والقدرة على خلق المعاصي وأبو إسحاق ينكر عليه بأن قدرة العاصي على قوله أقوى من قدرة الله وهذا ينافي أن الله لا يجري في ملكه إلا ما يشاء.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(٩٩)- في حوار بن سني ومعتزلي قدري: (قال المُعْتَزِليّ: أَرَأَيْت إِن مَنَعَني الهُدَى وَقَضَى عَليَّ بِالرَّدَى أَحْسَن إِليَّ أَوْ أَسَاءَ؟ فَقَال السُّنيُّ: إِن كَانَ مَنعَك مَا هُوَ لك فَقَدْ أَسَاءَ، وَإِن كَان مَنعَك مَا هُوَ لهُ؛ فَإِنهُ يَخْتَصّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاء فَانقَطَعَ). الأصوب في العبارات التالية تعليقا على ما سبق.

أ- ادعاء المعتزلي بأن الله منعه الهداية كذب على الله لأن الله بيّن له طريق الجنة وهداه إليه بإرسال رسله.

ب- قول السني إن منعك ما هو لك يعني الهداية الكونية.

ج- قول السني إن منعك ما هو له يعني الهداية الشرعية.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

(١٠٠)- إن قال لك قائل: هل أنت مسير أم مخير، فأفضل رد عليه؟.

أ- مخير أختار العمل بشرع الله ومؤمن بتقدير الله.

ب- مخير في اتباع الحكمة الشرعية ومؤمن بالقدرة والربوبية.

ج- قوله تعالى: فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى.

د- الإجابة كل ما ورد في النقاط السابقة.

انتهت الأسئلة

وفقكم الله إلى ما يحبه ويرضاه

وإلى التعرف على منهج أهل السنة والجماعة

والعمل بمقتضاه

وكتبه

أ.د محمود عبد الرازق الرضواني

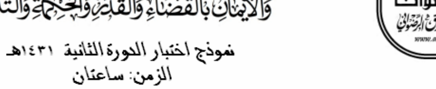






عقيدة أهل السنة والجماعة

في توحيد الربوبية



نموذج اختبار الدورة الثانية ١٤٣١هـ

الزمن: ساعتان

الاسم الرباعي : .... الهاتف: ....

العنوان البريدي : ....

يرجى استخدام قلم رصاص أسود اللون

رقم السؤال	الإجابة	رقم السؤال	الإجابة	رقم السؤال	الإجابة	رقم السؤال	الإجابة
(١)	ج	(٢٦)	د	(٥١)	ب	(٧٦)	ب
(٢)	د	(٢٧)	ج	(٥٢)	ج	(٧٧)	أ
(٣)	د	(٢٨)	د	(٥٣)	د	(٧٨)	ب
(٤)	أ	(٢٩)	ج	(٥٤)	د	(٧٩)	د
(٥)	د	(٣٠)	د	(٥٥)	ج	(٨٠)	أ
(٦)	أ	(٣١)	أ	(٥٦)	د	(٨١)	ب
(٧)	ج	(٣٢)	د	(٥٧)	أ	(٨٢)	أ
(٨)	أ	(٣٣)	ج	(٥٨)	ب	(٨٣)	د
(٩)	د	(٣٤)	ب	(٥٩)	د	(٨٤)	أ
(١٠)	أ	(٣٥)	د	(٦٠)	د	(٨٥)	ب
(١١)	ب	(٣٦)	ج	(٦١)	د	(٨٦)	ج
(١٢)	أ	(٣٧)	د	(٦٢)	ب	(٨٧)	د
(١٣)	ج	(٣٨)	أ	(٦٣)	د	(٨٨)	ج
(١٤)	أ	(٣٩)	أ	(٦٤)	ج	(٨٩)	ب
(١٥)	د	(٤٠)	د	(٦٥)	د	(٩٠)	أ
(١٦)	أ	(٤١)	ج	(٦٦)	ب	(٩١)	ب
(١٧)	ب	(٤٢)	ج	(٦٧)	أ	(٩٢)	ج
(١٨)	أ	(٤٣)	ج	(٦٨)	ب	(٩٣)	ج
(١٩)	ب	(٤٤)	ب	(٦٩)	د	(٩٤)	ج
(٢٠)	د	(٤٥)	د	(٧٠)	د	(٩٥)	د
(٢١)	ج	(٤٦)	د	(٧١)	ب	(٩٦)	د
(٢٢)	د	(٤٧)	د	(٧٢)	د	(٩٧)	أ
(٢٣)	ج	(٤٨)	ج	(٧٣)	أ	(٩٨)	ج
(٢٤)	أ	(٤٩)	د	(٧٤)	أ	(٩٩)	أ
(٢٥)	د	(٥٠)	د	(٧٥)	د	(١٠٠)	د

وفقكم الله إلى ما يحبه ويرضاه وإلى التعرف على منهج أهل السنة والجماعة والعمل بمقتضاه

أ.د/ محمود عبد الرازق الرضواني